

فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْطُكَ ^(٤٦) أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٤٦﴾

[مود]

أى: كُنْ مُؤَدِّباً مع ربك حين تدعو وتنفس عن نفسك ، ودَعْ لحكمة الحكيم الإجابة أو عدمها ، وقد تكون الإجابة فورية أو مؤجلة إلى حين أو أنها ، وكلاهما خير .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَيْنَهُمْ فِرْعَوْنُ
وَجُنُودُهُ بَغِيًّا وَعَدَّوْا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ
ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِدِينِهِ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ^(٤٧) ﴾

قال الحق سبحانه :

﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ . . . ﴾ ^(٤٧) لأن الاجتياز لم يكن بأسباب بشرية ، بل بفعل يخرج عن أسباب البشر ، فلما أن موسى عليه السلام قد حفر نفقاً تحت الماء ، أو لو كان قد ركب سفناً هو وقومه لكان لهم مشاركة

(١) الرعظ : التصح بالطاعة والعمل الصالح الإرشاد إلى الخير . قال ابن سيد : هو تفكيرك للإنسان بما يُلين قلبه من ثواب وعقاب . [ذكره ابن منظور في اللسان مادة : وعظ] . قال القرطبي في تفسيره (٣٣٦٦ / ٤) : ﴿ إِنِّي أَعْطُكَ . . . ﴾ ^(٤٦) [مود] . أى : إني أنهلك عن هذا السؤال وأحذرك ثلاث تكون من الجاهلين . أى : الآثمين . قال ابن العربي : وهله زيادة من الله وسوعظة يرفع بها نوحاً عن مقام الجاهلين .

(٢) أتبعهم : أتبع أثرهم ؛ ليدركهم . وكان موسى وقومه بنو إسرائيل في خروجهم ستمائة ألف وعشرين ألفاً ، وتبعهم فرعون مصححاً في ألفي ألف وستمائة ألف . بغياً وعدواً : أى : في حال بغى وظلم واعتداء . وقال المفسرون : بغياً : طلباً للاستعلاء بغير حق في القول ، وعدواً : في الفعل . أدركه الغرق : ناله ووصله . قال أمنت : أى : صدقت ، أو أمنت - والإيمان لا يتفع حيثف ، والثوبة مقبولة قبل رؤية اليأس . [ذكره القرطبي في تفسيره (٣٣٠٤ / ٤ ، ٣٣٠٥) - بصرف] .

سُورَةُ يُوسُفَ

٦١٢٩

في اجتياز البحر ، لكن المجاوزة كانت بأسباب غير ملحوظة بالنسبة للبشر ، فالحق سبحانه هو الذي أوحى لموسى :

﴿ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ۖ (٦٣) ﴾ [الشعراء]

وماء البحر كأية مياه أخرى تخضع لقانون السيولة ، والاستطراق^(١) هو وسيلة السيولة ، وهي عكس التجمد الذي يتسم بالتحيز .

والاستطراق هو الذي قامت عليه أساليب نقل المياه من صحاريج المياه التي تكون في الأغلب أعلى من طول أي منزل ، ويتم ضخ المياه إليها ، لتتوزع من بعد ذلك حسب نظرية الأواني المستطرقة على المنازل ، أما إذا كانت هناك بناية أعلى طولاً من الصهريج ، هنا يقوم سكان المبنى بتركيب مضخة لرفع المياه إلى الأدوار العالية .

وإذا كان قانون البحر هو السيولة والاستطراق ، فكيف يتم قطع هذا الاستطراق ؟

يقول الحق سبحانه :

﴿ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ (٦٤) ﴾ [الشعراء]

فكيف تحول الماء إلى جبال يفصل بينها سراييب وطرق يسير فيها موسى عليه السلام وقومه ؟

كيف يسير موسى وقومه مطمئنين ؟

لا بد أنها معية الله سبحانه التي تحميه ، وهي تفسير لقول الحق سبحانه :

﴿ .. إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ (٦٥) ﴾ [الشعراء]

(١) الاستطراق : عدة أنابيب مختلفة الأحجام والأشكال ، متصل بعضها ببعض بأنبوبة أفقية ، فلا وضع سائل في إحدى هذه الأنابيب ارتفع سطح السائل إلى مستوى أعلى واحد في جميع الأنابيب . [المعجم الوسيط - مجمع اللغة العربية] .

ورغم ذلك يتبعهم فرعون وجنوده لعله يدركههم ، وأراد سيدنا موسى - عليه السلام - بمجرد نجاحه في العبور هو وقومه أن يضرب البحر بعصاه ؛ ليعود إلى قانون السيولة ، ولو فعل ذلك لما سمح لفرعون وجنوده أن يسبروا في الممرات التي بين المياه التي تحولت إلى جبال ، ولكن الله - سبحانه وتعالى - يريد غير ذلك ، فقد أراد الحق سبحانه أن ينجي ويهلك بالشئ الواحد ، فأوحى لموسى عليه السلام :

﴿وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ زَهْرًا^(١) إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ (٢٤)﴾ [الدخان]

أى : أترك البحر على حاله ؛ فينخدع فرعون وجنوده ، وما إن ينزل آخر جندي منهم إلى الممر بين جبال الماء ، سيعود البحر إلى حالة السيولة فيغرق فرعون وجنوده ، وينجو موسى وقومه .

ويقول الحق سبحانه :

﴿فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ^(٢).. (٢٥)﴾ [يونس]

فهل كان هذا الإتياع دليل إرادة الشر ؟

أكان من الممكن أن تكون نية الفرعون أن يدعو موسى وقومه إلى العودة إلى مصر ليستقروا فيها ؟

لا ، لم تكن هذه هي نية الفرعون ، لذلك قال الحق سبحانه عن هذا الإتياع : ﴿بَغْيًا وَعَدُوًّا^(٣).. (٢٦)﴾ [يونس]

أى : أنه إتياع رغبة في الانتقام والإذلال والعدوان .

وبصور القرآن الكريم لحظة غرق فرعون بقوله :

(١) قال الأزهري : وهو ساكن من نعت موسى ، أى : على هيئة . قال : وأجودت أن تجعل وهو من نعت البحر ، وذلك أنه قام لفرقاء ساكنين فقال لموسى : دح البحر فائهما مأواه ساكناً وأعبر أنت البحر . [ذكره ابن منظور في اللسان ، مادة : رها] قوله تعالى : ﴿وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ زَهْرًا^(١).. (٢٤)﴾ [الدخان] أى : ساكن الأمواج لينتروا فيترلرافيه .

سُورَةُ يُوسُفَ

٦١٨١

﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَفْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ .. ﴾ (٩٠) [يونس]

والإدراك : قصد للمدرك أن يلحق بالشئ ، والغرق معنى ، فكيف يتحول المعنى إلى شئ ، يلاحق الفرعون ؟

نعم ، فكان الغرق جندي من الجنود ، وله عقل يفعل ؛ فيجبري إلى الأحداث :

﴿ .. حَتَّىٰ إِذَا أَفْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ^(١) ﴾ (٩١) [يونس]

والإيمان إذا أطلق فهو الإيمان بالقوة العليا ، بدليل أن الحق سبحانه وتعالى قد قال :

﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا .. ﴾ (٩٢) [الحجرات]

لأن الإيمان يتطلب انقياد القلب ، والإسلام يقتضي اتباع أركان الإسلام ، فالإيمان كما قال رسول الله ﷺ : « قل آمنت بالله ثم استقم ^(٢) » . وفي هذا القول ذكر محدد بأن الإيمان إنما يكون لله الأعلى .

لكن لو قلت - مثلاً : « آمنت أنك رجل طيب » فهذا إيمان له متعلق ، أما إذا ذكر الإيمان بإطلاق فهو ينصرف إلى الإيمان بالله تعالى ؛ ولذلك قال الله سبحانه للأعراب :

﴿ وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا .. ﴾ (٩٣) [الحجرات]

(١) وأنا من المسلمين ، أى : من الموحدين المسلمين بالانقياد والطاعة . وهو قول متأخر جداً جاء بعد فوات الأوان .

(٢) عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال : قلت يا رسول الله قل لى فى الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك . قال : « قل آمنت بالله ثم استقم » . أخرجه مسلم فى صحيحه (٣٨) وأحمد فى مسنده (٣٨٥/١) .

وهنا يأتي القول على لسان فرعون :

﴿.. آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٩٠)﴾

[يونس]

والخلاف هنا كان بين الفرعون كجبهة كفر ، وبين موسى وهارون وقومهما كجبهة إيمان ، وأعلن فرعون إيمانه ، وقال أيضاً :

﴿.. وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٩١)﴾

[يونس]

ولم يقبل الله ذلك منه بدليل قول الحق سبحانه :

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا هُمْ يَكُونُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٩٢)﴾



وهذا يعني : أتقول إنك آمنت الآن وإنك من المسلمين . إن قولك هذا مردود ؛ لأنه جاء في غير وقته ، فهناك فرق بين إيمان الإجهار وإيمان الاختيار ، أتقول الآن آمنت وأنت قد عصيت من قبل ، وكنت تفسد في الأرض .

وكان من الممكن أن يقبل الله سبحانه منه إيمانه وهو في نجوة^(١) بعيدة عن الشر الذي حاق^(٢) به .

(١) قيل : هو من قول الله تعالى . وقيل : هو من قول جبريل . وقيل : ميكائيل ، أو غيرهما من الملائكة - عليهم السلام - وقيل : هو من قول فرعون في نفسه ، ولم يكن ثم قول باللسان ، بل وقع ذلك في قلبه فقال في نفسه ما قال حيث لم تسمع الندامة . ونظيره : ﴿ إِنَّمَا نَطْمِئِكُمْ لَوْجَهُ اللَّهِ .. (١٠) ﴾ [الإنسان] أنشئ عليهم الرب سبحانه بما في ضميرهم ، لا لأنهم قالوا ذلك بأنفسهم . والكلام هنا هو كلام القلب . [ذكره القرطبي في تفسيره ١/ ٣٣٠] - بتصرف .

(٢) النجوة : ما ارتفع من الأرض .

(٣) حاق به الشيء يحيق حيقاً : نزل به ، وأحاط به . وقيل : الحيق في اللغة هو أن يشتعل على الإنسان عافية مكروه فقلته . قال تعالى : ﴿ فَوَقَّاهُ اللَّهُ مَبْنَاتٍ مَا مَكُرُوا وَخَاقٍ بَالِ فِرْعَوْنَ سَوَاءَ الْعَذَابِ (٩٣) ﴾ [غافر] وقال تعالى : ﴿ إِذْ كَانُوا يَجْهَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَخَاقٍ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٩٤) ﴾ [الأحقاف] .

فالحق سبحانه لا يقبل إيمان أحد بلغت روحه الخلقوم ، فهذا إيمان إجبار ، لا إيمان اختيار .

ولو كان المطلوب إيمان الإجبار لأجبر الحق سبحانه الخلق كلهم على أن يؤمنوا ، ولما استطاع أحد أن يكفر بالله تعالى ، وأما الكون كله خاضع لإمرة الله - سبحانه وتعالى - ولا يتأى فيه أحد على الله تعالى .

وقدرة الحق - عز وجل - المطلقة قادرة على إجبار البشر على الإيمان ، لكنها تثبت طلاقة القدرة ، ولا تثبت المحبوبة للمعبود .

وهذه المحبوبة للمعبود لا تثبت إلا إذا كان لك خيار في أن تؤمن أو لا تؤمن . والله سبحانه يريد إيمان الاختيار ^(١) .

إذن : فالمرءود من فرعون ليس القول ، ولكن زمن القول .

ويقال : إنها رُدَّتْ ولم تُقبل - رغم أنه قالها ثلاث مرات - لأن قوم موسى في ذلك الوقت كانوا قد دخلوا في مرحلة التجسيم لذات الله وادعوا - معاذ الله - أن الله - تعالى الله عما يقولون - جلس على صخرة وأنزل رجليه في حوض ماء ، وكان يلعب مع الحوت . . إلى آخر الخرافات التي ابتدعتها بنو إسرائيل .

وحين أعلن فرعون أنه آمن بالاله الذي آمن به بنو إسرائيل ، فهذا يعنى أنه لم يؤمن بالاله الحق سبحانه .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً
وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنِ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿١١﴾﴾

(١) يقول الحق سبحانه : ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآتَيْنَا مِن فِي الْأَرْضِ كُلِّمَن سَمِعًا لَّمَّا نَزَّلْنَا ذِكْرَهُ فَذَكَرَ النَّاسُ فَهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس] .

ونحن نعرف أن الإنسان مكوّن من بدن ، وهو الهيكل المادى المصور
على تلك الصورة التى نعرفها ، وهناك الروح التى فى البدن ، وبها تكون
الحركة والحياة .

وساعة نقول : « بدن » ، فانهم أنها مجردة عن الروح ، مثلما نقول :
جسد . وإذا أطلقت كلمة « جسد » فمعناها الهيكل المادى المجرد من الروح .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿ وَلَقَدْ قَتَلْنَا سَلِيمَانَ وَآلَقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ۚ ۞ (٦٤) ﴾ [ص]

وكان سيدنا سليمان - عليه السلام - يستمتع بما آتاه الله سبحانه من
الملك ما لا ينبغي لأحد من بعده ، وسخر له الجن والرياح وعلمه كل
اللغات ، وكان صاحب الأوامر والنوامى والهيمنة ، ثم وجد نفسه قاعداً
على كرسية بلا حراك وبلا روح ، ويقدر عليه أى واحد من الرعية ، ثم
أعاد الله له روحه إلى جسده ، وهو ما يقوله الحق سبحانه :

﴿ ۞ ثُمَّ أَنَابَ ^(١) (٦٥) ﴾ [ص]

أى : أنه أناب لنفسه ، فعلم أن كل ما يملكه هو أمر مُقاضٍ عليه ، لا
أمر نابع من ذاته .

وهنا فى الآية الكريمة التى نحن بصددھا الآن يقول الحق سبحانه :

﴿ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لَتَتَوَلَّى لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةٌ ^(٢) ۚ ۞ (٦٦) ﴾ [يونس]

(١) أناب : رجع إلى الله تعالى بالتوبة . [كلمات القرآن : للشيخ حسين محمد مخلوف] .

(٢) ننجيك : نخرجك من البحر . ببدينك : بجسدك الذى لا روح فيه . لتكون لمن خلقتك : بعك . آية :
مبرة ، فيمرضوا حيودك ولا يقدموا على مثل فعلك . وعن ابن عباس أن بعض بنى إسرائيل شكوا فى
مرته فأخرج لهم ليروه . [تفسير الجلالين : ص ١٨٧] . وقد قرأ اليزيدى وابن السنيق «ننجيك»
بالحاء ، أى : تكون على ناحية من البحر ليروك .

وبالله ، لو لم يأمر الحق البحر بأن يلفظ جثمان فرعون ، أما كان من الجائز أن يقولوا: إنه إله ، وإنه سيرجع مرة أخرى ؟

ولكن الحق سبحانه قد شاء أن يلفظ البحر جثمانه كما يلفظ جيفة أى حيوان غارق ؛ حتى لا يكون هناك شك فى أن هذا الفرعون قد غرق ، وحتى ينظر من بقى من قومه إلى حقيقته ، فيعرفوا أنه مجرد بشر ، وبصبح عبرة للجميع ، بعد أن كان جباراً مسرفاً طاغية يقول لهم :

﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ۖ ۞ (٢٨) ﴾ [القصص]

وبعض من باحثى التاريخ يقول : إن فرعون المقصود هو «تحتمس» ، وإنهم حللوا بعضاً من جثمانه ، فوجدوا به آثار مياه مالحة .

ونحن نقول : إن فرعون ليس اسماً لشخص ، بل هو توصيف لوظيفة ، ولعل أجساد الفراعين المحنطة تقول لنا : إن علة حفظ الأبدان هى عبرة ، وليتعظ كل إنسان ويرى كيف انتهزت الحضارات ، وكيف بقيت تلك الأبدان آية نعتبر بها .

وقد تعرض القرآن لسألة الفرعون ، فقال الحق سبحانه :

﴿ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ^(١) ۞ (١٠) ﴾ [التنجيس]

ويقول سبحانه فى نفس السورة عن كل جبار مفسد :

﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبَاسٌ صَادٍ ^(٢) ۞ (١٤) ﴾ [الفجر]

(١) قيل فى معنى ذى الأوتاد : لأن فرعون كان يعذب الناس بأربعة أوتاد [مختصر تفسير الطبرى : ص ٥١٣] . وذكر فى تفسير الجلالين (ص ٣٩٨) أن فرعون كان يتدكّل من يشعب عليه أربعة أوتاد يشد إليها يديه ورجليه ويمدّه . وفى [كلمات القرآن للشيخ حسين محمد مخلوف] الأوتاد : الجسود أو البانى القوية .

(٢) إن ذلك لباس صاد : يرقب أعمالهم ويجازيهم عليها . [كلمات القرآن] .

ونلاحظ أن كلام الحق سبحانه عن فرعون في سورة الفجر كان كلاماً يضم إلى جانب حضارة الفراعنة حضارات أخرى قديمة ، مثل حضارة عاد وحضارة ثمود .

وكذلك تكلم الحق سبحانه عن الفرعون في أثناء لقطات قصة موسى عليه السلام ، ولكن الكلام يختلف في قصة يوسف عليه السلام ، فلا تأتي وظيفة الفرعون ، بل يحدثنا الحق سبحانه عن وظائف أخرى ، هي وظيفة «عزير مصر» - أي : رئيس وزرائها - ويحدثنا الله سبحانه عن ملك مصر بقوله :

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ... ﴾ (٥٠)

[يوسف]

ولم يُكتشف الفارق بين وظيفة «الفرعون» ووظيفة «الملك» في التاريخ المصري إلا بعد أن جاءت الحملة الفرنسية إلى مصر وفك «شامبليون» رموز اللغة الهيروغليفية من خلال نقوش حجر «رشيده» ، فعرفنا أن حكام مصر القديمة كانوا يسمون «الفراعنة» إلا في فترة كانت فيها مصر تحت حكم «ملوك الرعاة» أو «الهكسوس» الذين أغاروا على مصر ، وحكموها حكماً ملكياً وقضوا على حكم الفراعنة ، ثم عاد الفراعنة إلى حكم مصر بعد أن خلصوها من سيطرة «الهكسوس» .

وهكذا نجد أن إشارة القرآن في قصة يوسف - عليه السلام - كانت إلى الملك ، ولم يأت فيها بذكر فرعون ، وهذا دليل على أن القرآن قد سبق بعلمه أي اكتشاف ، وكلما جاء اكتشاف جديد أو ابتكار حقيقي ، يجده يؤيد كتاب الله .

ويُنتهى الحق سبحانه الآية التي نحن بصدد خراطرها عنها بقوله :

﴿ .. وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ﴾ (٩٦)

[يونس]

(٩٦) وإن كثيراً من الناس : أي : أهل مكة ، عن آياتنا غافلون : لا يعثرون بها . [تفسير الجلالين ص ١٨٧] .

وهذا القول يوضح أن هناك من يغفل عن الآيات ، وهناك من لا يغفل عنها ، و ينظر إلى تلك الآيات ويتأملها ويتدبرها ، ويتساءل عن جدوى كل شيء ، فيصل إلى ابتكارات واختراعات يتفجع بها الإنسان ، أذن بميلاده عند البحث عنها ؛ لتستبين عظمة الله في خلقه .

رحمن ينظر الإنسان في تلك الابتكارات سجدتها وليدة أنكار مَنْ نظروا بإمعان ، وامتلكوا قدرة الاستنباط ، ولو لم يغفل الناس عن النظر في آيات الكون ، والسموات والأرض ، لزادت الابتكارات والاختراعات ، والحق سبحانه هو القائل :

﴿وَكَايَن مِّن آيَةٍ^(١) فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ (١:٥)﴾

[يوسف]

وحين ننظر إلى مكتشف قانون الجاذبية «نيوتن» الذي رأى ثمرة تفاح تسقط من شجرتها ، نجد أن هناك عشرات الآلاف أو الملايين من البشر شاهدوا من قبله مشهد سقوط ثمرة من على شجرة ، ولكن نيوتن وحده هو الذي تفكر وتذبر ما يحدث أمامه إلى أن اهتدى إلى اكتشاف قانون الجاذبية .

وجاء من بعد نيوتن من بنى سفن الفضاء التي نستفيد من هذا القانون وغيره .

وكذلك نجد من صمَّم الغواصات ، والبواخر العملاقة التي تشبه المدن العائمة ، هؤلاء اعتمدوا على من اكتشف قانون «الطفو» وقاعدة «أرشميدس» الذي لاحظ أنه كلما غطس شيء في المياه ، ارتفع الماء بنفس حجم الشيء الغاطس فيه .

(١) كايَن من آية : كم من آية - كثير من الآيات . [كلمات القرآن : للشيخ حسين محمد مخلوف] .

كل هؤلاء اكتشفوا - ولم يخلقوا - أسراراً كانت موجودة في الكون ،
وهم تميزوا بالانتباه لها .

وكذلك العالم الذي اكتشف «البنسلين» قد لاحظ أن أصيصاً^(١) من
المواد العضوية كانت تتزل منه قطرات من الماء العفن ، ورأى الحشرات التي
تقترب من هذا الماء تموت ، فأخذ عينة من هذا العفن وأخذ يُجرى عليها
بعض التجارب في معمله إلى أن اكتشف «البنسلين» .

وقول الحق سبحانه :

﴿ وَكَانَ مِنْ آيَةِ فِي السَّمَاءَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا
مُعْرِضُونَ ﴾ (١٠٥) ﴿

[يوسف]

فكانهم لم يعرضوا لاستنبطوا من آيات الكون الشيء الكثير .

وكذلك القصص التي تأتي في القرآن ، إنما جاءت ليعتبر الناس
ويتأملوا ، فحين يرسل الله رسولاً مؤيداً بمعجزة منه لا يقدر عليها البشر ؛
فعلى الناس أن يسلموا ويقولوا : «آمنّا» ، لا أن يظلوا في حالة إعادة
للتجارب السابقة ؛ لأن ارتقاءات البشر في الأمور المادية قد تواصلت ؛
لأن كل جيل من العلماء يأخذ نتائج العلم التي توصل إليها من سبقوه ،
فلماذا لا يحدث هذا في الأمور العقدية ؟

ولو أن الناس بدأوا من حيث انتهى غيرهم ؛ لوجدنا الكل مؤمناً بالله
تعالى ، ولأخذ كل مولود الأمر من حيث انتهى أبوه ، ولو صل خير آدم

(١) الأس (بفتح الهمزة ، وبكسر ما ، وضمها) : الأصل . والأصيص : أصل الذئ (إناء) أي : أسفله
ويقال : هو كهية الجرة له عرونان يحمل فيه الطين . وفي الصحاح : الأصيص ما تكسر من الأنية ، وهو
نصف الجرة أو الخابية تزرع فيه الرياحين . (لسان العرب : مادة (أ ص ص)) . وتطلق هذه الكلمة على
أوان من الفخار تصنع خصيصاً لزراعة الأزهار والنباتات .

إلى كل من وكَّدَ بعد ذلك ، لكن آفة البشر أن الإنسان يريد أن يجرب بنفسه .

ونحن نجد ذلك في أمور ضارة مثل : الخمر ، نجدها ضارة لكل من يقرب منها ، فإذا حرَّمها الدين وجدنا من يتساءل : لماذا تُحرَّم ؟ وكذلك التدخين ؛ نجد من يجربه رغم أن التجارب السابقة أثبتت أضراره البالغة ، ولو أخذ كل إنسان تجارب السابقين عليه ؛ فهو يصل عمره بعمر الآخرين .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبْوَءَ صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِمَّا
الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعَامُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٩٣﴾﴾

وكلمة «بَوَّأ» تعنى إقامة مباءة أى : البيوت التي يكون فيها السكن الخاص ، وإذا أطلقت كلمة «مبوا» فهي تعنى الإقليم أو الوطن .
والوطن أنت تتحرك فيه وكذلك غيرك ، أما البيت فهو للإنسان وأسرته كسكن خاص .

أما الثرى فقد يكون له جناح خاص في البيت ، وقد يخصص الثرى في منزله جناحاً لنفسه ، وآخر لولده وثالثاً لابنته .

أما غالبية الناس فكل أسرة تسكن في «شقة» قد تتكون من غرفة أو اثنتين أو ثلاثة حسب إمكانيات الأسرة .

(١) بوانا : منزلنا . مبواصلق : منزل كرامة وهو مصر والشام . فما احتفظوا : بأن آمن بعضهم وكفر بعضهم . [تفسير الجلالين : ص ١٨٧ - بتصرف] .

إذن: فيوجد فرق بين تبوء البيوت وتبوء المواطن ، فتبوء المواطن هو الوطن .

وسبق أن قال الحق سبحانه لموسى وهارون عليهما السلام :

﴿ أَنْ تَبْرَأَ لِقَوْمِكُمْ بِمِصْرَ بُوْتًا .. ﴾ (٨٧)

[يونس]

هذا فى التبوء الخاص ، أما فى التبوء العام فهو يحتاج إلى قدرة الحق تعالى ، وهو سبحانه يقول هنا :

﴿ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِيزًا صِدْقٍ .. ﴾ (١٣)

[يونس]

والحق سبحانه أتاح لهم ذلك فى زمن موسى - عليه السلام - وأتاح لهم السكن فى مصر والشام ، وهو سبحانه القائل :

﴿ سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِى بَارَكْنَا حَوْلَهُ .. ﴾ (١)

[الإسراء]

وما دام الحق سبحانه قد بارك حوله فلا بد أن فيه خيراً كثيراً . ولا بد أن تكون الأرض التى حوله مَبُوءاً صدق .

وكلمة «الصدق» تعنى جماع الخير والبر ؛ ولذلك لمجد الرسول ﷺ حينما سئل : أَيْكون المؤمن جباناً ؟ قال : «نعم» . وحين سئل : أَيْكون المؤمن بخيلاً ؟ قال : «نعم» . وحين سئل : أَيْكون المؤمن كذاباً ؟ قال : «لا»^(١) .

(١) سبحانه الذى أسرى عبده: تنزيهاً وتبرئة لله سبحانه وتعالى عما يقول فيه المشركون . والإسراء والسرى: السر فى الليل . المسجد الأقصى: بيت المقدس . الذى باركنا حوله: لكانه فى سائرهم وأقواتهم . [مختصر تفسير الطبرى : ص ٣١٣] .

(٢) أخرجه الإمام مالك فى موطنه (ص ٩٩٠) من حديث صفوان بن سليم مرسلًا .

ولذلك فأنت تجد في الإسلام عقوبة على الزنا ، وعقوبة ثقام على السارق^(١) ، أما الكذب فهو خصلة لا يقربها المسلم ؛ لأن عليه أن يكون صادقاً . وكل خصال الخير هي مِوَأ الصدق .

ولذلك نجد قول الحق سبحانه :

﴿ وَقُلْ رَبِّهِ أَذْخَلَنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرَجَنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ ﴾^(٢) (٨٠)

[الإسراء]

وقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَشِيرَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾^(٣) (٨١) [يونس]

وقول الحق سبحانه :

﴿ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾^(٤) (٨٤) [الشعراء]

أى : اجعل لى ذكرى حسنة فلا يقال فلان كان كاذباً ، وأما قدم الصدق فهي سوابق الخير التى يسعى إليها ؛ ولذلك كان الجزاء على الصدق هو ما يقول عنه الحق سبحانه :

﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾^(٥) (٥٥) [القمر]

(١) نمر الكتاب والسنه عقوبات محددة لجرائم معينة هي جرائم الحدود ، وهي : الزنا ، والقتل ، والمردة ، والسحر ، والنجاسة ، والردة ، والبغى ؛ وذلك لتحقيق صيانة للمجتمع من نواحي : الدين ، المال ، العرض ، النفس . ولكل جريمة من هذه الجرائم شروط يجب توافرها ليتم تنفيذ العقوبة الخاصة بها . انظر تفصيل هذا في كتب الفقه (أبواب الحدود) .

(٢) «وقل رب أدخلني مدخل صدق ، أى : أدخلني المدينة لإدخالاً مرضياً لا أرى فيه ما أكره . وأخرجني من مكة مخرج صدق : إخراجاً لا ألتفت بقلبي إليها . [تفسير الجلالين : ص ٢٥١] .

(٣) «قدم صدق : سابقة فضل ، ومنزلة رفيعة . [كلمات القرآن : للشيخ حسين محمد مخلوف] .

(٤) «لسان صدق : ثناء حسناً وذكراً جميلاً . [كلمات القرآن] .

(٥) «مقعد صدق : مكان مرتقى . [كلمات القرآن] . عند ملك : ذى ملك . مقتدر : على كل ما يشاء ،

لا إله إلا هو . [مختصر تفسير الطبرى : ص ٦٠٧] .

وهو مقعد عند ملك لا يبخل ، ولا يجلس في رحابه إلا من يحبه ،
ولا يضمن بخيره على من هم في رحابه .

ومقعد الصديق هو جزاء لمن استجاب له ربه فأدخله مدخل صدق ،
وأخرجه مخرج صدق ، وجعل له لسان صدق ، وقدم صدق .

وبعد أن بوأ الحق سبحانه بنى إسرائيل مَبْرَأً صدق ، في مصر والشام ،
وبعد أن قال لهم :

﴿ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ ^(٦١) ۖ ۞ ﴾ [البقرة]

أى : أن الحق سبحانه حقق قوله :

﴿ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ^(٦٢) ۖ ۞ ﴾ [يونس]

وأخرجهم من فرعون ، وكان من المفترض أن تستقيم أمورهم .
ويقول الحق سبحانه :

﴿ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ^(٦٣) ۖ ۞ ﴾ [يونس]

والمقصود بذلك هو معرفتهم بعلامات الرسول الخاتم محمد ﷺ ،
ومنهم من ترقب مجيء النبي ﷺ ليؤمن به ، ومنهم من تمادى في
الطغيان ؛ لذلك قطعهم الله - سبحانه - في الأرض أنما .

وحين ننظر إلى دقة التعبير القرآني نجد أنه يحدد مسألة التقطيع هذه ، فهم
في كل أمة يمثلون قطعة ، أى : أنه سبحانه لم يُنْزِلْهم في الشعوب . بل
لهم في كل بلد ذهبوا إليه مكان خاص بهم ، ولا يَنُوبُونَ في غيرهم .
والحق سبحانه يقول :

﴿ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ ^(٦٤) لِبَنِي إِسْرَءِيلَ امْكُثُوا الْأَرْضَ ^(٦٥) ۖ ۞ ﴾ [الإبراهيم]

(٦١) اهبطوا : انزلوا . مصرًا : من الأمصار ، أى : بلدًا من البلاد .

(٦٢) من بعله : أى من بعد إغراق فرعون .

وقد يقول أحد السطحين: وهل هناك سكن في غير الأرض؟

ونقول: لنا أن نلاحظ أن الحق سبحانه لم يحدد لهم في أية بقعة من الأرض يسكنون ، فكان الحق سبحانه قد بين ما أصدره من حكم عليهم بالتطبع في الأرض أمماً ، فهو سبحانه القاتل :

﴿ وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ آمَمًا ^(١١٨) ۝ ﴾ [الأعراف]

وإذا كنا نراهم في أيامنا هذه وقد صار لهم وطن ، فاعلم أن الحق سبحانه هو القاتل :

﴿ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ^(٤) ۝ ﴾ [الإسراء]

وقد قال في آخر سورة الإسراء:

﴿ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ^(١٠٤) ۝ ﴾ [الإسراء]

والمجيء بهم لفيفاً إنما يعنى أن يجمعهم في وطن قومي لتأتى لهم الضربة القاصمة التى ذكرها الحق سبحانه فى قوله :

﴿ .. فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ^(٧) ۝ ﴾ [الإسراء]

(١) أى: فرقتهم في الأرض نرناً . [تفسير الجلالين: ص ١٤٦].

(٢) لفيفاً: جميعاً.

(٣) أى: إذا أفسدتم الكرة الآخرة وجاء أعداؤكم ليسوءوا وُجُوهكم ، أى: يهينوكم ويقهروكم ﴿ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ .. ﴾ (٧) أى: بيت المقدس ﴿ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ .. ﴾ (٧) أى: فى التى جاسوا فيها خلال العيار ﴿ .. وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ﴾ (٧) أى: يدمروا ويغيروا ما ظهروا عليه تدميراً . بصرف من تفسير ابن كثير (٢/٢٦) وقد ذكر ابن كثير قوله قتادة: قد عاد بنو إسرائيل فسلط الله عليهم هذا الحى محمداً ﷺ وأصحابه يأخذون منهم الجزية عن يدهم صاغرون ، وهذا لا ينفى أن يحدث عدة مرات ، ولذلك قال رب العزة: ﴿ وَإِنْ عُدْتُمْ عَلَيْنَا .. ﴾ (٢٤) [الإسراء].

لأننا لن نستطيع أن نحاربهم في كل بلد من البلاد التي قطعهم الله فيها ، لكنهم حين يجتمعون في مكان واحد ، إنما يسهل أن يتزل عليهم قضاء الله .

وحين تنظر إلى رحلتهم نجد أن «بشر» كانت المكان الذي اتسع لهم بعد اضطهادات المجتمعات التي دخلوا إليها ، وحين اجتمعوا في يثرب صار لهم الجاه ، لأنهم أهل علم ، وأهل اقتصاد ، وأهل حرب .

وهم قد اجتمعوا في المدينة ، لأن المخلصين من أهل الكتاب أخبروهم أن هذه المدينة هي المهجر لئيب ورسول يأتي من العرب في آخر الزمان ، فمكثوا فيها انتظاراً له ، وكانوا يقولون لكفار قريش : «لقد أقل زمان يأتي فيه نبي تبعه ، ونقتلكم فيه قتل عاد وإرم»^(١) .

وكان من المفروض أن يؤمنوا برسالته ﷺ ، لكنه ما إن أطل رسول الله ﷺ بنور رسالته حتى أنكروه خوفاً على سلطتهم الزمنية .

وهو ما تقول عنه الآية الكريمة التي نحن بصدد خواطرها عنها :

﴿فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ...﴾ (٩٣) [يونس]

أى : أن علمهم بحجى الرسول ﷺ هو مصدر اختلافهم ، فمنهم من سمعوا إشارات عنه ﷺ وعرفوا علاماته ﷺ ؛ فأمنوا به ، ومنهم من لم يؤمن به .

(١) قال الحق سبحانه : ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا فِيهِمْ وَكَتَبُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْهِمُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَقِيَ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٩٣﴾﴾ [البقرة] وعن أشياخ من الأنصار قالوا : كنا قد ملناهم قهراً دهرآ في الجاهلية ونحن أهل شرك وهم أهل كتاب وهم يقولون : إن نبأ سيبت الآن تبعه ، قد أقل زمانه فنتلكم معه قتل عاد وإرم ، فلما بعث الله رسوله من قريش واتبعناه كفروا به . ذكره ابن كثير في تفسيره (١/ ١٢٤) نقلًا عن ابن إسحاق .

وهم لم يختلفوا من قبل وكانوا متفقين ، وتوعدوا المشركين من قريش . وما إن أهل الرسول ﷺ وعلمت به «الأوس» و«الخزرج» أنه رسول من الله تعالى قد ظهر بمكة ، فقالت الأوس والخزرج : إنه النبي الذي توعدتنا به يهود ، فهيا بنا لنذهب ونسبقهم إليه قبل أن يسبقونا ، فيقتلونا به .

فكان اليهود هم الذين تسببوا في هجرة النبي ﷺ إلى المدينة ؛ لأن الأوس والخزرج سبقوهم إليه ، وهذا لنعلم كيف ينصر الله تعالى دينه بأعدائه .

ولذلك نجد أنهم في اختلافهم يأتي عبد الله بن سلام^(١) إلى رسول الله ﷺ ويقول : إن اليهود قوم بُهت^٢ ، وإذا أنا آمنت بك يا رسول الله سيقولون في ما يسيء إلى ؛ لذلك فقبل أن أعلن إسلامي سألهم عني .

وكان ابن سلام في ذلك يملك سلوكاً يتناسب مع كونه يهودياً ، ولما اجتمع معشر اليهود ، سألهم النبي ﷺ وقال : ما تقولون في ابن سلام ؟

قالوا : حَبْرنا وشيخنا وهو الورع فينا ، وبعد أن أثروا عليه ثناء عظيماً ، قال ابن سلام : يا رسول الله أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك رسول الله .

وهنا بدأ اليهود يكيلون له السُّبَاب ، فقال ابن سلام : ألم أقل لك يا

(١) هو : عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي ، أبو يوسف ، أسلم عند قدم النبي ﷺ المدينة . كان اسمه الحنظلي وسماه النبي ﷺ عبد الله . شهد مع عمر فتح بيت المقدس والجلابية . ولما كانت الفتنة بين علي وسعاوية اتخذ سيفاً من خشب ، واعتزلهما ، وأقام بالمدينة إلى أن مات عام ٤٣ هـ (الأعلام - للزركلي ٤ / ٩٠) .

رسول الله إنهم قوم بُهت^(١) ؟

إذن : فمعنى قوله سبحانه :

﴿فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ.. (٦٢)﴾ [يونس]

أى : أن أناساً منهم بقوا على الباطل ، وأناساً منهم آمنوا بالرسول الحق ﷺ .

ونهى الحق سبحانه الآية الكريمة بقوله تعالى :

﴿.. إِنَّ رَبِّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٦٣)﴾

[يونس]

أى : أن الله سبحانه وتعالى سوف يقضى بين من جاءوا فى صف الإيمان ، وبين مَنْ بَقُوا على اليهودية المتعصبة ضد الإيمان .

ونحن نلاحظ أن كلمة ﴿يَبْهَتُهُمْ﴾ توضح أن الضمير عام ، لهؤلاء ولأولئك .

ونقول : إن الحق سبحانه وتعالى يقضى يوم القيامة بين المؤمنين والكافرين ، ويقضى أيضاً بين الكافرين ، فمنهم من كان ظالماً لكافر ،

(١) عن أنس بن مالك أن عبد الله بن سلام بلغه مقدم النبي ﷺ المدينة ، فأتاه يسأله عن أشياء فقال : إني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي : ما أول أشراط الساعة ؟ وما أول طعام يأكله أهل الجنة ؟ وما بال الولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه ؟ قال : أخبرني به جبريل أنشأ . قال ابن سلام : ذاك عدو اليهود من الملائكة . قال : أما أول أشراط الساعة فأنار تحشرهم من المشرق إلى المغرب ، وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت . وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد ، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع الولد . قال : أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله . قال : يا رسول الله ، إن اليهود قوم بهت ، فاسألهم عني قبل أن يعلموا بإسلامي . فجاءت اليهود ، فقال النبي ﷺ : أى رجل عبد الله بن سلام فيكم ؟ قالوا : خيرنا وابن خيرنا ، وأفضلنا وابن أفضلنا . فقال النبي ﷺ : أرايتم إن أسلم عبد الله بن سلام ؟ قالوا : أحاذه الله من ذلك ، فأعاد عليهم : فقللوا مثل ذلك . فخرج إليهم عبد الله فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . قالوا : شربنا وابن شربنا ، وتتقصوه ، قال : هذا ما كنت أعرف يا رسول الله . أخرجه البخاري في صحيحه (٣٩٣٨) وأحمد في مسنده (١٠٨/٢ ، ٢٧٦ ، ٢٧٢) .

سُورَةُ يُوسُفَ

٦١٩٧

ومنهم من كان مختلياً أو مرتشياً ، ومنهم من عمل على غير مقتضى دينه ؛ لذلك يقضى الله سبحانه بينهم .

والآية تفيد العموم في القضاء ماضياً وحاضراً ومستقبلاً بين كل مؤمن وكافر ، وبين كل تائب وعاصي .
ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾^(١)

والخطاب هنا لرسول الله ﷺ .

ونحن نعلم أن الرسول ﷺ قد قال من البداية إنه لا يشك في رسالته ، وحين وعده أهله بالسيادة قال :

«والله لو وضعوا الشمس في يميني ، والقمر في يساري على أن أترك

(١) المخاطب بهذه الآية محمد ﷺ والمراد به غيره ، وكذلك الآية بعدها : ﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ .
بأنهات الله فتكون من الغافلين (٢) [يونس] ، وقد تقول بعض العلماء الشك هنا بأنه عين الصدر ، أي : إن ضايق صدرك بكفر هؤلاء فاصبر ، واسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك يخبروك صبر الأنبياء من قبلك على أذى قومهم وكيف عاقبة أمرهم . [تفسير القرطبي ٤ / ٢٣١٠] .

(٢) فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك : من أهل التوراة والإنجيل ، كعبد الله بن سلام . وقيل : إن رسول الله ﷺ لما نزلت هذه الآية - قال : مما أشك ولا أسأل . وقد علم الله ذلك منه ، ومخرج هذا القول ، كقول الرجل لابنه : إن كنت ابنى فيرنى - من البر - أي : كن باراً بى . وهو لا يشك في أنه ابنه . من المعترين : الشاكين . [مختصر تفسير الطبري : ص ٢٤١] .

(٣) «شري في الشيء» : شك فيه ولم يستيقن . و«لمارى القوم به» : نهابطوا . و«مارى في الشيء» : تشكك فيه . قال تعالى : ﴿ فَبِمَا آتَاكَ تَكْمَلُ الْكُمَارِ ﴾ [التكوير] أي : تشكك ، ويتضمن معنى التكذيب . [القاموس القويم] وراجع : لسان العرب مادة [مري] .

هذا الأمر حتى يُظهره الله ، أو أهلك فيه ، ما تركته ^(١) .

نقول : إن الحق سبحانه وتعالى يضمّر خطاب الأمة في خطاب رسوله ﷺ ؛ لأن الاتباع حين يقرأون ويسمعون الخطاب وهو موجّه بهذا الأسلوب إلى الرسول ﷺ فهم لن يستنكفوا ^(٢) عن أى أمر يصدر إليهم .

ومثال ذلك : لو أن قائداً يصدر أمراً لاثنتين من مساعديه اللذين يقودان مجموعتين من المغالين ، فيقول القائد الأعلى لكل منهما : إياك أن تفعل كذا أو تصنع كذا . والقائد الأعلى بتعليماته لا يقصد المساعدين له ، ولكنه يقصد كل مرءوسيه من الجنده .

وجاء الأمر هنا لرسول الله ﷺ ؛ لتفهم أمته أن الرسول ﷺ ما كان ليتأبى على أمر من أوامر الله ، بل هو ﷺ ينفذ كل ما يؤمر به بدقة ^(٣) ؛ وذلك من باب خطاب الأمة في شخصية رسولها ﷺ .

وقول الحق سبحانه :

﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَفْقَهُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ .. ﴾ (٩٤)

[يونس]

(١) أورده ابن هشام في السيرة النبوية (٢٦٦/١) معزواً لابن إسحاق ، أن فريشاً قالوا لأبي طالب : يا أبا طالب ، إن لك سناً وشرفاً ومزلة فينا ، وإنا قد استهينناك من ابن أخيك فلم تنه عنا ، وإنا والله لا نصبر على هذا من شتم آبائنا ، وتسفيه أحلامنا ، وعيب آلهتنا ، حتى تكفه عنا ، أو ننزله وإياك في ذلك ، حتى يهلك أحد الفريقين ، فبعث أبو طالب إلى رسول الله ﷺ فقال له : يا بن أخي ، إن قومك قد جاءوني ، فقالوا لي كذا وكذا ، فأبى علي وعلى نفسك ، ولا تعملن من الأمر ما لا أطيق . فقال له رسول الله ﷺ هذه المقالة .

(٢) الاستنكاف : الامتناع تكبراً وأنفة . ومنه قوله تعالى : ﴿ لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْبَاطِلُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَكْفِرْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَسُجُودِهِ فَسَحَرْنَاهُمْ إِلَهُ جَسَماً ﴾ (١٢٥) [النساء] .

(٣) ومصدق ذلك قوله سبحانه : ﴿ فَلَوْلَاكَ فَادَّعِ وَسُجِّدْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ لَهْوَانَهُمْ وَقُلْ أَمْسِكُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابِ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ .. ﴾ (٥٢) [الشورى] .

سُورَةُ التَّوْبَةِ



هذا القول دليل على أن الذين عندهم علم بالكتاب من السابقين على رسول الله ﷺ ، يعرفون الحقائق الواضحة عن رسالته ﷺ .

وإن الذين يكابرون ويكفرون برسول الله ﷺ ورسالته إنما يعرفونه كما يعرفون أبناءهم .

وقد قال عبد الله بن سلام : «لقد عرفت محمداً حين رأيته كمعرفتي لابني ، ومعرفتي لمحمد أشد»^(١) .

إذن : فالحق عندهم واضح مكتوب في السورة^(٢) من بشارة به ﷺ « وهذا يثبت أنك يا محمد صادق في دعوتك ، بشهادة هؤلاء .

وإنهى الحق سبحانه الآية بقوله تعالى :

﴿.. لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (٦٤)﴾ [يونس]

والحق القادم من الله تعالى ثابت لا يتغير ؛ لأنه واقع ، والواقع لا يتعدد ، بل يأتي على صورة واحدة .

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (١٩٤/٢) أن عمر بن الخطاب سأل عبد الله بن سلام : أنعرف محمداً كما تعرف ذلك؟ قال : نعم وأكثر ، نزل الأمين من السماء على الأمين في الأرض بنعته فعرفته « وإنى لأدري ما كان من أمه .

(٢) يقول تعالى : ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ الرَّسُولُ الَّذِي آمَنَّا بِهِ مَكْنُونٌ عَلَيْهِمْ فِي السُّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ نَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مِنْهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُسْلِمُونَ (١٠٧)﴾ [الأعراف]

وعن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو ، كان يقول : إن هذه الآية التي في القرآن : ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً (٦٤)﴾ [الأحزاب] هي في التوراة : يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وأحرز الأملين ، أنت عدي ورسلي ، سميتك : المتوكل ، لست بفظ ولا غليظ ولا مخضب بالأمواق ، ولا يدفع السيئة بالسيئة ، ولكن يعفو ويصفح ، ولن نقبضه حتى نقيم به الملة العوجاء حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فيفتح بها أعينا عمياً ، وآذاناً صمّاً ، وقلوباً غلفاً . أخرجه البخاري في كتاب التفسير (٥٨٥/٨ فتح) والبيهقي في الدلائل (٣٧٥/١) .

سُورَةُ يُوسُفَ

﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (١٥)

﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (١٥)

[يونس]

والقول الحكيم ساعة يوجهه إلى الخير فد يأتي بمقابله من الشر ؛ لتضخ الأشياء بالمقارنة .

ونحن في حياتنا اليومية نجد الأب يقول لابنه : اجتهد في دروسك ، واستمع إلى مدرسك جيداً حتى تنجح ، فلا تكن مثل فلان الذي رسب ، والوالد في هذه الحالة يأتي بالإغراء الخير ، وبصاحبه بمقابله ، وهو التحذير من الشر .

وقد قال الشاعر :

فَالْوَجْهُ مِثْلُ الصُّبْحِ مُبَيَّضٌ وَالشَّعْرُ مِثْلُ اللَّيْلِ مُسْوَدٌ
ضِدَّانِ لَمَّا اسْتَجَمَا حَسَنًا وَالضُّدُّ يُظْهِرُ حُسْنَ الضُّدِّ^(١)
ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (١٥)

وآيات الله سبحانه كما نعرفها متعددة ؛ إما آيات كونية وهي الأصل في المعتقد الأول بأن خالقها هو الخالق الأعلى سبحانه ، وتلقت هذه الآيات إلى بديع صنعه سبحانه ، ودقة تكوين خلقه ، وشمول قدرته .

وكذلك يقصد بالآيات ؛ المعجزات المنزلة على الرسل - عليهم السلام - لتظهر صدق كل رسول في البلاغ عن الله تعالى .

(١) الأضداد : في ظهورها تظهر ميزات ما فيها ، فنحن لا نعرف قيمة الحق إلا إذا تدوّننا سرارة الباطل ، ولا نعرف قيمة النهار إلا إذا عشنا الليل في بطلانه ، ولا نعرف جمال العدل إلا إذا اكتوينا بنار الظلم .

وآيات القرآن الكريم التي تحمل منهج الله .

وهم كانوا يُكذِّبون بكل الآيات .

والخطاب في هذه الآية هو خطاب للنبي ﷺ ، وجاء معطوفاً على ما في الآية السابقة ، حيث يقول الحق سبحانه :

﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ .. ﴾ (٦٤)

[يونس]

وكل ما يرد من مثل هذا القول لا يصح أن نفهم منه أن رسول الله ﷺ من الممكن أن يشك ، أو من المحتمل أن يكون من الذين كذبوا بآيات الله - سبحانه وتعالى - ولكن لإيراد مثل هذا الأمر ، هو لإيراد لدفع خسواطر البشرية ، أيًا كانت تلك الخسواطر ، فإذا وجدنا الخطاب المراد به رسول الله ﷺ في التنزيل ، فغاية المراد احتدال موازين الفهم في أمته تعليماً ونوحيها ؛ لأن المنهج مُنزَل عليه لتبليغه لأمته فهو شهيد على الأمم ^(١) .

وإذا كانت الآية التي سبقت توضح : إن كنت في شك فاسأل ، فهو سبحانه يعطيه السؤال ؛ ليستمع منه إلى الجواب ، وليُسمع لکل الأمة ؛ الجواب القائل : أنا لا أشك ولا أسأل ، وحسب ما أنزل الله سبحانه على .
ألم يَرِدْ في القرآن الكريم أن الحق سبحانه وتعالى يقول للملائكة يوم القيامة بمحض من عبدوا الملائكة ، ويشير إلى هؤلاء الذين عبدوا الملائكة ومخاطباً ملائكته :

﴿ .. أَهْلُولَاءِ إِنِّي أَنَا أَنزَلْتُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنِّي أَنَا الْغَفُورُ ﴾ (٤١)

[سبا]

ونحن نعلم أن الملائكة :

﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (٦)

[التحريم]

(١) وذلك مصداقاً لقوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَتَكُونَ الرَّمْزُونَ عَلَيْكُمْ شُهَدَاءَ .. ﴾ (٢٤٩) [البقرة]

والحق سبحانه يعلم مسبقاً جواب الملائكة ، وهم يقولون :

﴿سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيْنَا مِنْ دُونِهِمْ ..﴾ (١٦٦) [سبأ]

ولكنه سبحانه وتعالى أراد أن يُسمع من فم الحشر كلهم جواب الملائكة وهم يشكرون أن يعبدهم أحد من الخلق ، فهؤلاء الخلق إنما عبدوا الجن .

إذن : فالسؤال جاء ؛ ليبين الرد عليه ، مثلما يرد عيسى عليه السلام حين يُعبد من بعض قومه ، ويسأله سبحانه عن ذلك :

﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ..﴾ (١٦٦) [المائدة]

فيأتي الجواب :

﴿سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّهِ ..﴾ (١٦٦) [المائدة]

إذن : فالمراد أن يقول الرسول ﷺ : أنا لا أشك ولا أسأل .

والشك^(١) - كما نعلم - معناه : تساوى كفة النفي وكفة الإثبات ، فإن رجعت واحدة منهما فهذا ظن ، وتكون المرجوحة وقماً وافتراء وكذباً .

وكلمة «الشك» مأخوذة من مسألة حسية ، فنحن نرى الصيادين وهم يصعون كل سكة بعد اصطيادها في خيط يسمى «المشكك» .

وكذلك نرى من يقوم بـ(لضم) العقود ، وهو يشك الحبة في الخيط^(٢) .

من هذا نأخذ أن الشك معناه : خِصْمُ شَيْءٍ إِلَى شَيْءٍ ، ومنه الشكائك^(٣) ، وهي البيوت المنتظمة بجانب بعضها البعض .

(١) الشك : حالة نفسية يتردد معها الذهن بين الإثبات والنفي ، ويتوقف عن الحكم . [المعجم الوسيط] .

(٢) شك الشيء واشتكه : خِصْمُ أجزائه . [المعجم الوسيط : مادة (ش ك ك)] .

(٣) الشكائك : جمع شِكَايَةٍ ، وهي مجموعة أشياء شُكِّ - أي خِصِمَ - بعضها إلى بعض . [المعجم الوسيط : مادة (ش ك ك)] .

ومنه «شك السلاح»^(١) أى : الذى ضمَّ نفسه إلى الدرع .

فالشك هو ضم شيء إلى شيء ، وفى النسب تضم النفى والإثبات معاً ، لأنك غير قادر على أن ترجع أحدهما .

وكل خطاب فى الشك يأتى على هذا اللون .

والآية التى نحن بصددتها تقول :

﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ (٩٥) ﴾

[يونس]

ونحن نعلم أن الرسول ﷺ هو نفسه آية من الآيات ، وهكذا نرى أن الخطاب موجه لأمته ، فمن المستحيل أن يكون الرسول ﷺ من المكذبين بآيات الله - سبحانه وتعالى - لأن التكذيب بآيات الله تعالى يعنى : إخراج الصدق إلى الكذب ، وإخراج الواقع إلى غير الواقع .

والذين كذبوا بالآيات إما أنهم لا يؤمنون بالله ، أو يؤمنون بالله ولا يؤمنون برسول ، أو يؤمنون بالله ويؤمنون برسول ولا يؤمنون بما أنزل على الرسول ﷺ .

والذى يؤيد هذا وجود آية فى آخر السورة يقول فيها الحق سبحانه :

﴿ قُلْ بِسَائِهَا النَّاسُ إِنْ كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ

دُونِ اللَّهِ (١٠٤) ﴾

[يونس]

(١) الشك : ما يمس أو يمس من السلاح . [المعجم الوسيط : مادة (ش ك ك)] .

(٢) دون : تقيض فوق ، وتكون ظرفاً ، وتأتى بمعنى أمام ، وبمعنى وراء ، وبمعنى غير ، وبمعنى قرب أو جهة ، وبمعنى قبل ، وبمعنى أقل . والتمييز بين هذه المعاني يكون بالقرائن . وهى فى الآية ﴿ قُلْ بِسَائِهَا النَّاسُ إِنْ كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَلَّكُمْ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٤) ﴾ [يونس] بمعنى (غير) . [القاموس القويم] بتصرف .

فكان الخطاب المقصود منه الأمة.

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك:

﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ



وهذا القول يوضح لنا أن الحق سبحانه وتعالى قد علم علماً أزلياً بأنهم لن يوجهوا اختيارهم للإيمان.

فحكمه هنا لا يتنى عنهم مسئولية الاختيار ، ولكنه علم الله الأزلى بما سوف يفعلون ، ثم جاءوا إلى الاختيار فتحقق علم الله سبحانه وتعالى بهم من سلوكهم.

وحكمه سبحانه مبنى على الاختيار ، وهو حكم تقديرى.

ومثال ذلك - ولله المثل الأعلى - حين يأتى وزير الزراعة ، ويعلم أننا قدّرنا محصول القطن هذا العام ، بحساب مساحة الأراضى المنزرعة قطعاً ، وبالتوسط المتوقع لكل فدان ، وقد يصيب الحكم ، وقد يخيب نتيجة العوامل والظروف الأخرى المحيطة بزراعة القطن ، فمن المحتمل أن يُصاب القطن بأفة من الآفات ، مثل : دودة اللوزة ، أو دودة الورقة .

إذن : ففى المجال البشرى قد يصيب التقدير وقد يخطئ ، لأن الإنسان يُقدّر بغير علم مُطلق ، بل بعلم نسبى .

أما تقدير الحق سبحانه فهو تقدير أزلى ، وحين يُقدّر الحق سبحانه فلا بد من وقوع ما قدّر .

(١) حقت : وجبت عليهم كلمة ربك بالعذاب [تفسير الجلالين : ص ١٨٢] .